

يفعل الفلاحون حين يذرون الحبوب لفصل القشّر عنها بآلة تسمى (المنسف)^(١) تشبه الغريال ، وقد استبدلوا هذه الأدوات البدائية الآن بآلات ميكانيكية حديثة تُؤدّي نفس الغرض .

ذلك لأن إله السامري كان هذا للعجل الذي اتخذه من ذهب . فلا يناسبه الحرق في النار ، إنما نريد له عملية أخرى ، تذهب به من أصله . فلا تبقى له على أثر . وهذا هو إلهك الذي عبثته إن أفلح كان يدافع عن نفسه ويحمي روحه .

وبعد أن بيّن الحق - سبحانه - وجهه الباطن فيما فعله السامري ، ومن تبعه من القوم ، عاد لينكّرهم بمنطقه الحق وجادة الطريق ، وأن كل ما فعلوه هراء في هراء :

﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَمِمَّع كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝٩٨﴾

الحق - تبارك وتعالى - حينما يقول : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝٩٨ ﴾ [ط] نقولها نحن هكذا ، ونشهد بها ، فقد تعلّمناها من رسول الله ﷺ الذي سمعها من ربه ونقلها إلينا ، فهي الشهادة بالوحدانية الحقّة ، شهادة من الله لذاته أولاً : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ ۝٩٨ ﴾ [آل عمران]

فهذه شهادة الذات للذات قبل أن يخلق شامداً يشهد بها . ثم شهدت له بذلك الملائكة شهادة المشهد أنه لا إله غيره ، ثم شهد

(١) ذكره ابن منظور في [لسان العرب - مادة : نسف] فقال : « نسف الشيء ، رهق تسيف : غريك ، والتسيف : تنقية الحديد من الزدء . ويقال لمنخل مطول : المنسف ، والمنسفة : الغريال » .

بذلك أولو العلم شهادة استدلال بالمخلوقات التي رأوها على أبدع نظام وأعجبه ، ولا يمكن أن ينشأ هذا كله إلا عن إله قادر .

وقد سلمت لله تعالى هذه الدُّعوى ؛ لأنها قضية صادقة شهيد بها سبحانه لنفسه ، وشهد بها الملائكة وأولو العلم ولم يَقُمْ لها معارض يدعيها لنفسه .

والا - والعياذ بالله - أين ذلك الإله الذي أخذ الله تعالى منه الألوهية ؟ فإما أن يكون لا يعلم ، أو علم بذلك ولم يعترض ، وفي كلتا الحالتين لا يستحق أن يكون إلهاً . والدُّعوى إذا لم تُجِبْه بمعارض فقد سلمت لصاحبها ، إلى أن يُوجد المعارض .

وكان الحق سبحانه قال : لا إله إلا أنا ، وأنا خالق الكون كله ومُدبِّر أمره ، ولم يأت أحد حتى من الكفار يدعى شيئاً من هذا . وقد ضربنا لهذه المسألة مثلاً - والله المثل الأعلى - : هبْ أنه نزل عندك مجموعة ضيوف وزوار ، وبعد انصرافهم وجدتَ حافظة نقود فسالتَ عن صاحبها ، فلم يدعها أحد إلى أن قال واحد منهم : هي لى ، إنن : فهو صاحبها ، وهو أحقُّ بها حيث لم يَقُمْ له معارض .

لذلك يقول تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْتَغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ (٤٧) [الإسراء]

يعنى إن كان هناك آلهة أخرى فلا بُدَّ أن يذهبوا إلى صاحب العرش ، إما ليخضعوا له ويستلهموا منه القدرة على فعل الأشياء ، أو ليحاسبوه ويحاكموه : كيف يدعى الألوهية وهم آلهة ؟ ولم يحدث شيء من هذا كله ، ولا أقام أحد دليلاً على أنه إله ، والدُّعوى إذا لم يَقُمْ عليها دليل فهي باطلة .

وينفى الحق سبحانه وجود آلهة أخرى ، فيقول فى موضع آخر : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّعَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ .. ﴾ (٩١) [المؤمنون]

فهذا إله للسماء ، وهذا إله للأرض ، وهذا للجن ، وهذا للإنس .. إلخ . وبذلك تكون الميزة فى أحدهم تنصاً فى الآخر ، والقدرة فى أحدهم عجزاً فى الآخر . وهذا لا يليق فى صفات الألوهية .

ونلاحظ هنا فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] أن كلمة (إله) لا تعنى (الله) ، وإلا لو كان إلهاً بمعنى الله لأصبح المعنى : إنما الله الله .

إذن : هناك فرق بين اللفظين : الله عَلم على رجب الوجود الأعلى ، أما الإله فهو المعبود المطاع فيما يأمر ، فالمعنى : أن المعبود المطاع فيما يأمر به هو الله خالق هذا الوجود ، وصاحب الوجود الأعلى .

فإنه تعالى هو المعبود المطاع بحق ، لأن هناك معبوداً ومطاعاً لكن بالباطل ، كالذين يعبدون الشمس والقمر والأشجار والأحجار ويسمونها آلهة ، فإذا كانت العبادة إطاعة أمر ونهى المعبود ، فبماذا أمرتهم هذه الآلهة ؟ وعن أى شيء نهتهم ؟ وماذا أعدت لمن عبدها أو لمن كفر بها ؟ إذن : هى معبودة ، لكن بالباطل : لأنها آلهة بلا مدبر .

وكلمة ﴿ إِنَّمَا .. ﴾ (٩٨) [طه] لا تأتى إلا استدراكاً على باطل ، وتريد أن تُصوبه ، كأن تقول : إنما الذى حضر زيد ، فلا تقولها إلا من ادعى أن الذى حضر غير زيد ، فكأنك تقول : لا ، فلان لم يحضر ، إنما الذى حضر زيد .

فلا بد أن قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] جاء رداً على كلام قيل يدعى أن هناك إلهاً آخر ، وإنما لا تُقال إلا إذا ادعى أمر يخالف ما بعدها ، فتنتفى الأمر الأول ، وتثبت ما بعدها .

وهنا يقول : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] لأن السامري لما صنع لهم العجل قال : ﴿ هَذَا إِلَهُكُمُ وَإِلَهُ مُوسَى .. ﴾ (٨٨) [طه] فكذبه الله واستدرك بالحق على الباطل : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. ﴾ (٩٨) [طه]

ثم أضاف الحق - تبارك وتعالى - ما يفرق بين إله الحق وإله الباطل ، فقال : ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٩٨) [طه] لأنه سبحانه هو الإله الحق ، وهذه أيضاً ردت على السامري وما اتخذته إلهاً من دون الله ، فالعجل الذي اتخذته لا علم عنده ، وكذلك السامري الذي أمر الناس بعبادته ، فلم يكن عنده علم لعرف أن عجله سيحرق ويُنسف وتذروه الرياح ، ولعرف العاقبة التي انتهت إليها من قوله للقوم (لا مساس) ، وأنه سينزل به عذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة ، فلو علم هذه الحقائق ما أقدم على هذه المسألة .

ووسع علم الله لكل شيء يعنى : مَنْ أطاع وَمَنْ عصى ، لكن من رحمته تعالى بنا ألا يحاسبنا عما علم منا ، بل يعلمنا حين ندعوه أن نقول : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا .. ﴾ (٧) [غافر] فسبقت رحمته تعالى سيئاتنا وذنوبنا ، وسبقت عذابه ونقمته ، وفي موضع آخر يقول عز وجل : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ .. ﴾ (١٥٦) [الاعراف] فلو وقفنا عند ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٩٨) [طه] لاتعبتنا هذه المسألة ؛ لأنه سيحازينا عن السيئة وعن العسرة ، وَمَنْ يطيق هذا ؟

ثم يُبين الحق سبحانه حكمة القصص في القرآن ، والقصص لون من التاريخ ، وليس مطلق التاريخ ، القصص تاريخ لشيء مشهود يهمني وتقيدني معرفته ، وإلا فمن التاريخ أن نقول : كان في مكان كذا رجل يبيع كذا ، وكان يفعل كذا أو كذا .

إذن : فالقصص حدث بارز ، وله تأثيره فيمن سمعه ، وبه تحدث المرعظة ، ومنه تتخذ العبرة .

والتاريخ هو ربط الأحداث بأزمنتها ، فحين تربط أي حدث بزمن فقد أرخت له ، فإذا كان حدثاً متميزاً نسميه قصة تُروى ، فإن كانت قصة شهيرة تطلو على القصص كله نسميها سيرة ، لذلك خص باسم السيرة تاريخ قصة رسول الله ﷺ ؛ لأن القصص شيء مميز ، أما السيرة فهي أميز ، ورسول الله خاتم الأنبياء ؛ لذلك نقول عن تاريخه سيرة ولا نقول قصة ؛ لأن واقعه في الحياة كان سيرة على منهج الله ، وعليه نزل القرآن ، وكان خلقه القرآن .

والقصص يأتي مرة بالحدث ، ثم تدور حوله الأشخاص ، أو يأتي بشخصية واحدة تدور حولها الأحداث ، فإذا أردت أن تؤرخ للثورة العراقية مثلاً وضعت الحدث أولاً ، ثم ذكرت الأشخاص التي تدور حوله ، فإن أردت التاريخ لشخصية عراقية وضعت الشخصية أولاً ، ثم أردت حولها الأحداث .

وقصص القرآن يختلف عن غيره من الحكايات والقصص التي نسميها وتحكيها من وضع البشر وتأليفهم ، فهي قصص مخترعة تُبنى على عقدة وحلها ، فيأخذ القاص حدثاً ، ثم ينسج حوله أحداثاً من خياله .

وبذلك يكونون قد أخذوا من القصص اسمه ، وعدلوا عن مسماه ، فهم يسمون هذا النسيج قصة ، وليست كذلك ؛ لأن قصة من قص الأثر أى : مشى على أثره وعلى أقدامه ، لا يعمل عنها ولا يحيد هنا أو هناك .

فالقصة - إذن - التزام حدثي دقيق لا يتحمل التاليف أو التزييف ، وهذا هو الفرق بين قصص القرآن الذى سماه الحق سبحانه وتعالى : ﴿ الْقَصَصُ الْحَقُّ ۚ ﴾ [١٢٧] و ﴿ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ۚ ﴾ [يوسف] وبين قصص البشر وتاليفهم .

القصص الحق وأحسن القصص ؛ لأنه ملتزم بالحقيقة لا يتجاوزها ، وله غاية سامية أسمى من قصص دنياكم ، فقصاص الدنيا غايته وخلاصته - إن أفلح - أن يحميك من أحداث الدنيا ، أما قصص القرآن فحمايته أوسع ؛ لأنه يحميك فى الدنيا والآخرة .

فإن رأيت فى قصص القرآن تكراراً فاعلم أنه لهدف وغاية ، وأنها لقطات شتى لجوانب الحدث الواحد ، فإذا ما جمعت لديك كل اللقطات أعطتك الصورة الكاملة للحدث .

وهنا يقول تعالى :

﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ
وَقَدْ آتَيْنَكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴾ [١٢٨]

وفى موضع آخر قال تعالى : ﴿ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقَّبَتْ بِهِ قُرْآنُكَ ۚ ﴾ [١٢٩] [مود]

فكان قرآنه ﷻ كان فى حاجة إلى تثبيت ؛ لأنه سيقنول كل

أحداث الحياة . وسيتعرض لما تشيب لهوْله الرؤوس ، ألم يَقُلْ الحق تبارك وتعالى عن الرسل قبله : ﴿ وَزَلَّلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ .. ﴾ (٢١٤) [البقرة]

ألم يُضْطَهِدْ رسول الله والمؤمنون ويضربوا ويحاصروا في الشَّعْبِ بلا مأوى ولا طعام ، حتى أكلوا الجلود وأوراق الشجر^(١) ؟

فهذه أحداث وشدائد تضطرب النفس البشرية حين تستقبلها ، ولا بُدَّ لها من تأييد السماء لتثبت على الإيمان ! لذلك يقصُّ الحق - تبارك وتعالى - على رسوله قصص مَنْ سَبَقُوهُ في موكب الرسالات ليقول له : لست يا محمد بدُّعاً من الرسل ، فقد تحملوا من المشاق كيت وكيت . وأنت سيدهم ، فلا بُدَّ أن تتحمل من المشاق ما يتناسب ومكانتك . فوطن نفسك على هذا .

فقوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ .. ﴾ (٢١٤) [طه] (كَذَلِكَ) : أى : كما قصصنا عليك قصة موسى وهارون وفرعون والسامريِّ نقصُّ عليك قصصاً آخر من أنباء مَنْ سَبَقُوكَ من الرسل .

وأنباء : جمع نبأ ، وهو الخبر الهام العظيم ، فلا يُقال للامر

(١) أورد هذا البيهقي في كتابه ، دلائل النبوة ، (٢ / ٣١١ - ٣١٤) وملخصه أن رسول الله ﷺ دخل في شعب بني عبد المطلب لخوف عمة أبي طالب عليه من قتل المشركين له علانية ، فاجتمع المشركون واجمعوا أمرهم أن لا يجالسوه ولا يبايعوه ولا يدخلوا بيوتهم حتى يسلموا رسول الله ﷺ للفعل ، وكتبوا صحيفة وعهداً وميثاق ، فلبث بنو هاشم ثلاث سنين واشتد عليهم البلاء والجهد ، حتى أخبر رسول الله ﷺ عمة أن الله قد أخبره أن الصحيفة قد أكلتها الأرض فلم تدع فيها اسماً من الله تعالى إلا أكلته وبقي فيها الظلم والظلمية والبهتان ، فلما أسد الله صحيفة مكرمهم خرج النبي ﷺ برسلة فعاثوا وخالطوا الناس .

الغافه نبأ . ومن ذلك قوله تعالى عن يوم القيامة : ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١)
عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ [النبا] إنما يُقال « خبر » ، فى أى شيء .

ثم يقول تعالى : ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾ (٣٩) [طه]

وأكد الإتيان بانه ﴿مِنْ لَدُنَّا ..﴾ (٣٩) [طه] أى : من عندنا ، فلم
يَقُلْ مثلاً : آتَيْنَاكَ ذِكْرًا . وهذا له معنى : لأن كل الكتب التى نزلت
على الرسل السابقين نزلت ورويت بالمعنى ، ثم صاغها أصحابها
بألفاظ من عند أنفسهم ، أما القرآن فهو الكتاب الوحيد الذى نزل
بلفظه ومعناه : لذلك قال ﴿مِنْ لَدُنَّا ..﴾ (٣٩) [طه] أى : مباشرة من
الله لرسوله .

والمثال فى تبليغ الرسول وتلقّيه عن ربه يجد أنه يحافظ على
لفظ القرآن ، لا يُخْفِي منه حرفاً واحداً ، كما فى قوله تعالى مثلاً :
﴿قُلْ هُرِّدْتُ إِلَى اللَّهِ أَحَدًا﴾ (٤١) [الإخلاص] فكان يكفى فى تبليغ هذه العبارة أن
يقول رسول الله ﷺ : الله أحد ، لكنه يقول نصاً ما جاءه من ربه
مباشرة .

أرايتَ لو قلت لولدك : اذهب إلى عمك وقلْ له : أبى سيزورك
غداً ، ألا يكفى أن يقول الولد : أبى سيزورك غداً ؟

إذن : فالقرآن الذى بين أيدينا هو نفسه كلام الله المنزل على
محمد ﷺ لم يتغير فيه حرف واحد لا بالزيادة ولا بالنقصان : لأنه
نص الإعجاز ، وما دام نص الإعجاز فلا بد أن يظل كما قاله الله .

ومعنى ﴿ذِكْرًا﴾ (٣٩) [طه] للذكر معان متعددة ، فيطلق الذكر ،
ويُراد به القرآن ، كما فى قوله تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ
لَحَافِظُونَ﴾ (٩) [الحجر]

وَيُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الصُّبُوتُ وَالشُّرْفُ وَالْجَاهُ فِي الدُّنْيَا ، كَمَا فِي
قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ .. (١٠)﴾ [الأنبياء]
أَي : شَرْفَكُمْ وَرَفَعْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ ، وَقَالَ : ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكُ
وَلِقَوْمِكَ .. (١١)﴾ [الزخرف]

وَقَدْ يَقُولُ قَائِلٌ : كَيْفَ يَكُونُ الْقُرْآنُ ذِكْرًا وَشَرْفًا لِلْعَرَبِ ، وَقَدْ
أَبَانَ عَجْزَهُمْ ، وَأَظْهَرَ مَا فِيهِمْ مِنْ عِيٍّ ؟ وَهَلْ يَكُونُ لِلْمَغْلُوبِ صِيَّةٌ
وَشَرْفٌ ؟

نَقُولُ : كَوْنُهُمْ مَغْلُوبِينَ لِلْحَقِّ شَهَادَةٌ بِأَنَّهُمْ أَقْوِيَاءُ ، فَالْقُرْآنُ أَعْجَزُ
الْعَرَبِ وَهُمْ أَمَةٌ فَصَاحَةٌ وَبِلَاغَةٌ وَبَيَانٌ ، وَالْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى -
حِينَ يَتَحَدَّى لَا يَتَحَدَّى الضَّعِيفُ ، إِنَّمَا يَتَحَدَّى الْقَوِيُّ ، وَمَنْ الْفَخْرُ أَنْ
تَقُولَ : غَلِبْتُ الْبَطْلَ الْفُلَانِي ، لَكِنْ أَيْ فَخْرٌ قِي أَنْ تَقُولَ : غَلِبْتُ أَيْ
إِنْسَانًا عَادِيًّا ؟

وَكَذَلِكَ يُطْلَقُ الذِّكْرُ عَلَى كُلِّ كِتَابٍ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، كَمَا قَالَ
لِرَسُولِهِ ﷺ : ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (١٢)﴾ [النحل]
أَي : أَهْلَ الذِّكْرِ قَبْلَكُمْ ، وَهُمْ أَهْلُ التَّوْرَةِ وَأَهْلُ الْإِنْجِيلِ .

وَيُطْلَقُ الذِّكْرُ ، وَيُرَادُ بِهِ فِعْلُ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالْجَزَاءُ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ ،
كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ .. (١٣)﴾ [البقرة] أَيْ : لَذِكْرُونِي
بِالطَّاعَةِ أَذْكُرْكُمْ بِالْخَيْرِ .

وَيَأْتِي الذِّكْرُ بِمَعْنَى التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ ، وَبِمَعْنَى التَّذَكُّرِ وَالِاعْتِبَارِ ،
فَلَهُ - إِذَنْ - مَعَانٍ مُتَعَدِّدَةٌ يُحْمَدُهَا السِّيَاقُ .

لَكِنْ ، لِمَاذَا اخْتَارَ كَلِمَةَ (ذِكْر) وَلَمْ يَقُلْ مِثْلًا كِتَابًا ؟

قَالُوا : لِأَنَّ الذِّكْرَ مَعْنَاهُ أَنْ تَذْكُرَ الشَّيْءَ بِدَايَةٍ ؛ لِأَنَّهُ أَمْرٌ مَهْمٌ

لا يُنسى ، وهو ذُكر لأنه يُستلهم ، ومن الذكر الاعتبار والتذكير ،
والشيء لا يُذكر إلا إذا كان له أهمية ، هذه الأهمية تتناسب مع الامر
من حيث مدّة أهميته ومقدار أهميته ، وكل ذكر لشيء في الدنيا
قهارى أمره أن يعطيك خير الدنيا ، أمّا القرآن فهو الذكر الذى
يعطيك خیرى الدنيا والآخرة ؛ لذلك فهو أهم ذكر يجب أن يظلّ على
بالك لا يُنسى أبداً .

إذن : فالقرآن ذُكر ذكر اولاً ، وذُكر يُذكر ثانياً ، ويستلهم ذكراً
يشمل الزمن كله فى الدنيا وفى الآخرة .

ثم يصف الحق تبارك وتعالى هذا الذكر ، فيقول :

﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾ (١٠٠)

أعرض : نعريف أن الطول أبعد المسافات ، وأن العرض أقصر
المسافات ؛ لذلك لما أراد الحق سبحانه أن يُصوّر لنا اتساع ملكه
سبحانه قال : ﴿جَعَلَ عَرْضُهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ..﴾ (١٢٣) ﴿[ال عمران]
فأتى بالاوسع للاقل ، فإن كان عَرْضُهَا السموات والأرض ، فما بالك
بطولها ؟ لا بُدّ أنه لا نهاية له .

والإنسان مثلاً له طول ، وله عرض ، ولا يميز العرض إلا
الكتفان ، ودائماً مرأهما من الخلف ، لا من الأمام ؛ لذلك نجد الخياط
إذا ، أن يقيس لك الثوب قاسه من الخلف ، فعَرْض الإنسان
مؤخرته من أعلى .

وبذلك يكون أعرض عن كذا ، يعنى : تركه وذهب بعيداً عنه ،
أو : أعطاه ظهره وانصرف عنه .

ومن ذلك ما نقوله (ادبني عرض كثافك) يعنى : در وجهك
وانصرف عنى ، فإن كان جالساً نقول (انقض طورك او اطلول) أى :
ثم وأرني طورك ، كى ترينى عرض أكثافك وتتصرف عنى .

والحق - سبحانه وتعالى - يعطينا صورة من الإعراض للذين
يكتزون الذهب والفضة ، ولا ينفقونها فى سبيل الله ، فيقول : ﴿ يَوْمَ
يَحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ تَتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَٰذَا مَا
كَتَبْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ (٢٥) [التوبة]

وهكذا ترى ترتيب العذاب حسب ترتيب الإعراض ، فأول ما
ولجبه السائل قَطَبُ جبهته ، وكثُر وبَدَتْ عليه ملامح الغضب
والضيق ، ثم أدار له جنبه ، ثم أعطاه ظهره وانصرف عنه .

والوزر: الحمل الثقيل ، وليتته فى الدنيا فيمكنك أن تتخلص منه .
إما بأن يوضع عنك ، وإما أن تقوته بالموت ، إنما الوزر هنا فى
الآخرة ؛ لذلك فهو وزر ثقيل لا ينحط عنك ولا تقوته بالموت ، فهو
حمل لا نهاية له ولا أمل فى الخلاص منه . فهو ثقيل ممتد الإيلام ،
فقد يكون الحمل ثقيلاً إلا أنه مُعَبَّبٌ إلى النفس ، كمن يعمل شيئاً
نافعاً له ، أما هنا فحمل ثقيل مكروه .

وبعد ذلك يستدرك به على العقوبة ، فالذى يَأْتُم يُقال : أتى
وزراً -

﴿ خَلِّدِينَ فِيْهِمْ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴾ (٥١)

ساء : قبح ذلك الحمل يوم القيامة ؛ لأن الحمل قد لا يكون قبيحاً
إن كان خيراً ، وإن كان شراً فقد يحمله صاحبه فى الدنيا ويزول عنه
أما الوزر فحمل سيئ قبيح ، لأنه فى دار الخلد التى لا نهاية لها .

فمتى يكون ذلك ؟

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (١٠١)

وهو يوم القيامة ، والصور : هو البوق الذي يُنفخ فيه النفخة الأولى والثانية ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ (٦٨) [الزمر]

وقوله تعالى : ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (١٠٢) [طه]

أى : نجعلهم ونسوقهم زُرْقًا ، والزُرْقَةُ هى لونهم ، كما ترى شخصاً احتقن وجهه ، وازرق لونه بسبب شيء تعرض له ، هذه الزُرْقَةُ نتيجة لعدم السلام والانسجام فى كيمائية الجسم من الداخل ، فهو انفعال داخلى يظهر أثره على البشرة الخارجية ، فكان قول القيامة وأحداثها تحدث لهم هذه الزرقة .

والبعض^(١) يفسر ﴿زُرْقًا﴾ (١٠٢) [طه] أى : عبياً ، ومن الزُرْقَةُ ما ينشأ عنها العمى ، ومنها المياه الزرقاء التى تصيب العين وقد تسبب العمى .

﴿يَتَخَفَتُونَ يَتَنَبَّهُونَ إِذْ يُلَاقُونَ أَهْلَ الْعَشْرَةِ﴾ (١٠٣)

أى : فى هذه الحال التى يُحْشَرُونَ فيها زُرْقًا ﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ﴾ (١٠٣) [طه] أى : يَسِرُّونَ الكلام ، ويهمس بعضهم إلى بعض ، لا

(١) قاله الكلبي والفراء . ذكره القرطبي فى تفسيره (١٤٦٨/٦) وقد ذكر القرطبي أقوالاً أخرى فى تأويل (زُرْقًا) :

- عتاشاً قد اذنت أعينهم من شدة السيل . قلله الأزهرى .
- الطمع الكاذب إذا أمقته الخيبة . يقال : ابيضت عيني لطول انتظارى لكنا .
- شغوص البصر من شدة الخوف .

يجرؤ أحد منهم أن يجهر بصوته من قول ما يرى ، والخائف حينما يلاقى من عدوه ما لا قبل له به يخفى صوته حتى لا يذهب إلى مكانه ؛ أو : لأن الأمر مهول لدرجة ألْهَلَعَ الذي لا يجد معه طاقة للكلام ، فليس في وسعه أكثر من الهَمْس .

فما وجه التخافت ؟ وبِمَ يتخافتون ؟

يُسِرُّ بعضهم إلى بعض ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ﴾ [طه] يقول بعضهم لبعض : ما لبثنا في الدنيا إلا عشرة أيام ، ثم يوضح القرآن بعد ذلك أن العشرة هذه كلامهم السطحي ، بدليل قوله في الآية بعدها : ﴿إِذْ يَقُولُ أَفْلَهُمْ طَرِيقَةٌ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ﴾ [طه]

فانتهت العشرة إلى يوم واحد ، ثم ينتهي اليوم إلى ساعة في قوله تعالى حكاية عنهم : ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا نَبَشَأُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۖ﴾ [الروم] فكل ما ينتهي فهو قصير .

إذن : أقوال متباينة تميل إلى التقليل : كان الدنيا على سعة عمرها ما هي إلا ساعة : ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۖ﴾ [٢٥] [الاحقاف]

وما هذا التقليل لمدة لبثهم في الدنيا إلا لإفلاسهم وقلة الخير الذي قدّموه فيها ، لقد غفلوا فيها ، فخرجوا منها بلا ثمرة ؛ لذلك يلتمسون لأنفسهم عُذْرًا في انضغاض الظرف الزمني الذي يسع الأحداث ، كأنه لم يكن لديهم وقت لعمل الخير !!

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَفْلَهُمْ طَرِيقَةٌ
إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ﴾ [٢٥]

الحق - تبارك وتعالى - يقصُّ على رسوله ﷺ في الدنيا ما سيكون من أمر هؤلاء المجرمين في الآخرة ، فإذا ما وقعت القيامة جاءت الصورة كما حكاها الله لرسوله هي هي ! ذلك لأن الله تعالى وسع كل شيء علماً .

وهذا القول الذي حكاه القرآن عنهم أمر في اختياريهم ، وقد سمعوا ذلك من رسول الله ، وبوسعهم ألا يقولوا ، لكن إذا جاءت القيامة فسوف يقولونه بالحرف الواحد لا يُغيرون منه شيئاً .

وقوله : ﴿ أَمْظَهُمْ طَرِيقَةً .. ﴾ (١٠٩) [طه] يعنى : أحسنهم حكماً .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴾ (١١٠)

تكلما عن (يسألونك) في قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ .. ﴾ (٢١٦) [البقرة]

والسؤال استفهام يعنى : طلب فهم يحتاج إلى جواب ، والسؤال إما أن يكون من جاهل لعالم ، كالتميذ يسأل أستاذه ليعلم الجواب ، أو : من عالم لجاهل ، كالاستاذ يسأل تلميذه ليعرف مكانته من العلم وإقراره بما يعلم .

وهذه العسالة حلت لنا إشكالا كان المستشرقون يوغلون فيه ، يقولون : بيننا الحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ﴾ (٢٩) [الرحمن] يقول في آية أخرى : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُورُونَ ﴾ (٢٤) [الماقات] فالأولى تنفى السؤال ، والثانية تُثبته ؛ لذلك اتهموا القرآن بالتضارب بين آياته .

وهؤلاء معذورون . فليست لديهم الملكة العربية لفهم الآراء
القرآنى ، وبيان هذا الإشكال أن السؤال يرد في اللغة إما لتعلم
ما جهلت ، وإما لتقرير المجيب بما تعلم أنت ليكون حجة عليه .

فالحق سبحانه حين يقول : ﴿ وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ (٢٩)
[السافات] أى : سؤال إقرار ، لا سؤال استقهام ، فحين ينفى السؤال
ينفى سؤال العلم من جهة المتكلم ، وحين يثبت السؤال فهو سؤال
التقرير .

والحدث مرة يُنفى ، ومرة يُثبت ، لكن جهة النفى مُتَّفَكة عن
جهة الإثبات ، فمثلاً الحق سبحانه يقول لرسوله ﷺ : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ
رَمَيْتَ .. ﴾ (١٧)

فنفى الرمى فى الأولى ، وأثبت فى الثانية ، والحدث واحد ،
والمثبت له والمنفى عنه واحد هو محمد ﷺ ، فكيف نخرج من هذا
الإشكال ؟ أرمى الرسول أم لم يرم ؟

ولتوضيح هذه المسألة ضربنا مثلاً بالاب الذى جلس بجوار ولده
كى يذاكر دروسه ، فأخذ الولد يذاكر ، ويُقَلِّب صفحات الكتاب ،
وحين أراد الأب اختبار مدى ما حصل من معلومات لم يجد عنده
شيئاً . فقال للولد : ذاكرت وما ذاكرت . ذاكرت يعنى : فعلت فعل
المذاكر ، وما ذاكرت لأنك لم تُحصل شيئاً .

فرسول الله ﷺ حينما رمى ، أيمكته أن يُوصل هذه الرمية إلى
أعين الجيش كله ؟ إذن : فرسول الله أخذ قبضة من التراب ورمى
بها ناحية الجيش ، إنما قدرة الله هى التى أوصلت حفنة التراب هذه
وذرتها فى أعين الأعداء جميعاً .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿وَلَسَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢٦) ﴿[الجاثية] فنفت عنهم العلم ، وفي آية أخرى : ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا^(١) مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..﴾ [الروم] فاثبت لهم علماً .

نعود إلى قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ..﴾ (١٠٥) ﴿[طه] وحينما استعرضنا (يَسْأَلُونَكَ) في القرآن الكريم وجدنا جوابها مسبوقة بـ (قُلْ) كما في قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ..﴾ (٢١٩) ﴿[البقرة]

وقوله تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ^(٢) قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ..﴾ (١٨٩) ﴿[البقرة] وهكذا في كل الآيات ، ما عدا قوله تعالى هنا ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ (١٠٥) ﴿[طه] فاقترن الفعل (قُلْ) بالفاء ، لماذا ؟

قالوا : لأن السؤال في كل هذه الآيات سؤال عن شيء وقع بالفعل ، فكان الجواب بقُلْ . مثل : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى ..﴾ (٢٢٢) ﴿[البقرة] أما ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ..﴾ (١٠٥) ﴿[طه] قال في الجواب ﴿فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ (١٠٥) ﴿[طه] : لأنه حدث لم يقع بعد .

والحق - سبحانه وتعالى - يُخبر رسوله ﷺ أنه سيُسأل هذا

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٤٢٧/٣) : « أي : أكثر الناس ليس لهم علم إلا بالدنيا واكتسابها وشؤونها وما فيها ، فهم حلق أذكياه في تحصيلها ووجوه مكاسبها ، وهم غافلون في أمور الدين وما يتقاعهم في الدار الآخرة كأن أحسنهم مشغل لا ذهن له ولا فكرة » .

(٢) الأهلة : جمع ملال ، والهلل : القمر في أول ظهوره في أول الشهر العربي . [القاموس القويم ٢/ ٢٠٥] .

السؤال ، فكان الفاء هنا دلتُ على شرط مُقَدَّر ، بمعنى : « إن سألوك بالفعل فَقُلْ : كذا وكذا » .

إذن : السؤال عن الجبال لم يَكُنْ وقت نزول الآية ، أمَّا الاسئلة الأخرى فكانت موجودة ، وسُئِلَتْ لرسول الله قبل نزول آياتها .

وقد تأتي إجابة السؤال بدون (قُلْ) كما في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ ۞ (١٨٦) ﴾ [البقرة] ولم يَقُلْ هنا (قُلْ أو فَقُلْ) لأنها تدلُّ على الراسطة بين الله تعالى وبين عباده ، وكان الحق - سبحانه - يوضح أنه قريب من عباده حتى عن الجواب يَقُلْ .

وقد تتعجب : كيف تأتي في القرآن كل هذه الاسئلة لرسول الله مع أن القرآن كتاب منهج جاء بتكاليف قد تشقُّ على الناس : لأنه يلزمهم بأمور تخالف ما يشتهرون ، فكان المفروض ألا يسألوا عن الأمور التي لم ينزل فيها حكم .

نقول : دلتُ أسئلتهم هذه على عشقهم لأحكام الله وتكاليفه ، فالأشياء التي كانت عادات لهم في الجاهلية يريدون الآن أن يُؤدِّوها على طريقة الإسلام على أنها عبادة ، لا مجرد عادة جاهلية .

مع أن النبي ﷺ نهاهم عن السؤال فقال : « دعوني ما تركتكم ، إنما أهلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم » ^(١) .

ومع ذلك سألوا وأرادوا أن تُبَيَّنَ حياتهم على منهج القرآن من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧٢٨٨) والدارقطني في سننه (٢٨٩/٢) بلفظ « دعوني » ، وقد أخرجه أحمد في مسنده (٣١٢/٢ ، ٤٨٢ ، ٤٩٥) ، ومسلم في صحيحه (١٢٢٧) بلفظ « لا تروني » عن أبي هريرة رضي الله عنه .

الله ، لا على أنه إلف عادة كانت لهم في الجاهلية ، [نن : هذه الاسئلة ترسيم للأمر من جانب الحق سبحانه وتعالى .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ يَسْفُهًا رَبِّي نَسْفًا ١٥٥ ﴾ [طه] تكلمنا عن هذا المعنى في قوله تعالى : ﴿ لَنُحَوِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ٩٧ ﴾ [طه] فالمراد : تَفَثَّتْها ونذروها في الهواء ، وأكَّد النسف ، فقال ﴿ نَسْفًا ٩٧ ﴾ [طه] ليؤكد أن الجبل سبقت إلى ذرات صغيرة يذروها الهواء .

فقد يتصور البعض أن الجبال تهدُّ ، وتتحول إلى كُتَل صخرية كما تُفجَّر نحن الصخور الآن إلى قطع كبيرة ؛ لذلك أكَّد على النسف ، وأن الجبال ستكون ذرات تتطاير ؛ لذلك قال في آية أخرى : ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ ٥٤ ﴾ [القارة] أي : كالصوف المندوف .

لكن ، لماذا ذكر الجبال بالذات ؟

قالوا : لأن الإنسان يرى أنه ابنٌ أغيار في ذاته ، وابن أغيار فيما حوله ممَّا يخدمه من حيوان أو نبات ، فيرى الحيران يموت أو يُذْبَح ، ويرى النبات يذبل ثم يجفُّ ويتفثَّت ، والإنسان نفسه يموت ويتتهى .
إنن : كل ما يراه حوله بين فيه التغيير والانتهاء ، إلا الجبال يراها راسية ثابتة ، لا يلحقها تغيير ظاهر على مرَّ العصور .

لذلك يُضرب بها المثل في الثبات ، كما في قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ١٦ ﴾ [ابراهيم]

فالجبال مظهر للثبات ، فقد ينساء الإنسان عن هذا الخلق الثابت المستقر ، ماذا سيفعل الله به ؟